攝大乘論釋論卷第九　與

世親菩薩造

隋天竺三藏笈多共行矩等譯

增上慧學勝相勝語第八之二

論曰於方便无分別智中有三種謂
因緣引攝數習等出生差別故無分
別智亦有三種謂知足不顛倒無戲
論等无分別故無分別後得智有五
種謂通達憶念成立和合如意等顯
示差別

釋曰因緣引攝數習等出生差別故
者此是方便无分別三種由或以種
性力或以現前數習力故得生於中
種性力者即是從因得生數習力者
即是現在身丈夫力作非從因生知
足无顛倒不戲論无分別故者於中
知足无分別者應知是聞思體究竟
由滿足故不復分別故名知足無分
別於聞思位究竟時自知得到究竟
處此菩薩住在凡夫地生滿足心作
是念聞思事只齊於此以是義故說
為知足无分別復次應知有世間知

叢

足无分別若得於有頂處見為涅槃
生知足心謂更无餘處故名知足無
分別不顛倒无分別者應知是聲聞
等由諸聲聞通達真實故得无常等
四无倒智於常等四倒相中不復顛
倒分別无戲論無分別者應知是諸
菩薩由諸菩薩知一切法乃至菩提
无戲論无分別故不復分別無戲論
者謂出語言道過世間智由此智非
言語所說亦非世智所知故復次無
分別後得智有五種差別應知謂通
達憶念成立和合如意等顯示差別
故者於中通達顯示憶念顯示成立
顯示和合顯示如意顯示等五種差
別此中通達顯示者若通達已即於
彼時顯示去我已通達作如是顯示
顯示者謂決定知故憶念顯示者若
出定已憶念言我已通達无分別也
成立顯示者如所通達為他解說和
合顯示者以一切法為一揔相相
攀緣智由此觀智即得轉依如意顯
示者由此轉依故即得如意顯示由
隨心所念一切自在由此自在若以

地等為金等即得成就由顯示故為
此如意故顯示故名如意顯示何以
故由經說以顯示及如意故巳成立
无分別智未說成就因緣故復以偈
顯示

論曰更有別偈成就无分別智

鬼畜人天等　各隨其所應　一切意有異
故知義不成　過去等及夢　并餘二影像
无有為攀緣　然彼攀緣成　若義成為境
无无分別智　此智若不有　佛果无可得
得自在菩薩　樂欲自在故　如念地等成
得定者亦尒　成就觀行人　智人得寂靜
思惟一切法　如其義顯現　智行无分別
一切義不現　即知无有義　識亦不得有

釋曰此中鬼畜人天等各隨其所應
者畜生以為水餓鬼為高原如人見
糞為穢猪等畜生見為淨妙如人見
飲食為淨於諸天見為不淨以此道
理顯示於一物中各隨其意見有差
別是故應知義无所有故彼等所取
既不成就若尒義无所有故識應不
緣境而生答亦有識不緣境而生如
夢及過去未來等无實攀緣即自體

[illegible]

攀緣如鏡像及定境亦介次以偈顯示過去等及夢此偈者於中後半偈釋前半偈如其次第應知由无實攀緣故无攀緣非無攀緣即自攀緣故謂自心為境而攀緣故即是過去未來及夢并二影像等次第相應若義成為境無無分別智者若義有自性則无无分別智若汝言無無分別智有何失者此智若不有佛果无可得若无分別智不有則不能得佛果是故決定應有應知得自在菩薩者謂已得自在力故勝解自在故者得樂欲自在故如念地等成者謂欲以地等諸物成金等相即能成故得定者亦介者謂得定人及餘聲聞等故成就觀行人者謂成就毗鉢舍那故智人者即是諸菩薩得寂靜者謂得三摩提故思惟一切法如其義顯現者由諸菩薩於如是如是修多羅等法義思念時如念顯現若念佛時隨所思念於彼彼法中佛義顯現如是色受等義顯現亦介故智行无分別一切義不現者智正行無分別時由一

攝大乘論釋論第九卷　第四張　典

切義不現故即知義无有由義無所
有故識亦成无所有此識无所有今
當顯示識亦不得有者所識既不有
能識則不成是故應知无所有此義
應知相中已具解釋
論曰般若波羅蜜與无分別智無有
差別如經說菩薩住般若波羅蜜中
已與不住相應故修餘波羅蜜得滿
足云何不住相應而得滿足謂遠離
五種住處故一遠離外道我執處故
二遠離不見真實菩薩分別處故三
遠離生死涅槃二邊處故四遠離唯
斷煩惱障生知足處故五遠離捨衆
生利益事住无餘涅槃界處故
釋曰此无分別智即是般若波羅蜜
何以故由經說住般若波羅蜜中已
與不住相應如是等為欲令知此義
故以經文顯示如是住不住相應中
滿足餘波羅蜜遠離外道我執處者如
外道住般若中有我執念六我住般
若中此是般若菩薩遠離如是外道
住相故得住無住相應般若中遠離
不見真實菩薩分別處者如不見真

實菩薩於无分別般若波羅蜜中分
別言此是般若波羅蜜无如是分別
故名不住相應遠離生死涅槃二邊
處者如世間住生死邊聲聞等住涅
槃邊菩薩不如是不住此二即是不
住相應應知遠離唯斷煩惱障生知足
者如聲聞唯斷煩惱障生知足菩薩
不如是由此意故言諸菩薩不住相
應行應知遠離捨衆生利益事住无
餘涅槃界處者如聲聞捨利益衆生
事於无餘涅槃而取涅槃菩薩不介
如是不住聲聞所住是名不住相應
聲聞智與菩薩智有五種差別相今
當顯示
論曰聲聞智與此菩薩智有何差別
有五種差別應知一無分別差別謂
陰等法无分別故二無分限差別謂
通達真如入一切種應知為一切衆
生无有分限故三無住差別謂入無
住涅槃故四畢竟差別謂無餘涅
槃界不盡故五无上差別謂寂為勝
上无有餘乘勝過故
五種差別智 大悲以為體 世出世果報

當知不為遠
釋曰於中无分別差別者由諸聲聞
攀緣陰等生分別智諸菩薩智於陰
等不生分別故无分限差別者通達
人法二无我故應知無有分限由諸
菩薩於一切應知中智生故聲聞唯
知苦等諦為衆生亦无分限菩薩為
一切衆生故求菩提聲聞唯為自利
故無住差別者諸菩薩得无住處涅
槃非諸聲聞此差別畢竟差別者於
中言差別者於无餘涅槃界中聲聞
涅槃則有盡滅菩薩涅槃則不尒无
上差別者聲聞乘有上菩薩大乘則
无有上是故此為差別此義偈中顯
示五種差別智等中世出世果報者
謂色無色界是世間果報聲聞等是
出世果報
論曰若菩薩如是增上戒增上心增
上慧等功德果報具足已於一切義
利中得自在者何故現見有諸衆生
受諸貧苦由見是諸衆生於彼義利
業障故由見若與其樂果報於諸善
法中导其起善故由見其無有義利

則厭惡現前故由見其若得果報為聚
集不善法因故由見其若得果報與
餘无量衆生作逼惱因故以是義故
現見衆生受諸苦惱此中有偈
見業尋現前　集惡逼惱他　當知是衆生
不得菩薩施
釋曰得自在菩薩以此因緣雖有大
悲而不與衆生富樂令顯示此意於
中見諸衆生業障故者是諸衆生於
菩薩威力中有業障尋故由彼等於
菩薩普有障尋所尋菩薩雖有堪能
見與事故於其貧苦即生捨心此中
顯餓鬼見河水為譬如河有水若欲
飲時無人障尋然餓鬼由自罪業故
不能得飲此亦如是河喻菩薩財物
喻水餓鬼喻衆生猶如彼水是諸衆
生於彼財物不能得受用其義亦尒
由見與樂尋其起善者復有餘人雖
无業障然此人得見菩薩時於相續
中生起善法若與此人果報以受富
樂故於起善則斷絶菩薩作是思量
寧令貧苦隨順起善以此道理不與
富樂由見其厭惡現前故者或復有

思中

令麁惡現前菩薩見其貧苦而於善
不善中勝上麁惡現前思量是已於
彼衆生不與富樂由見其若受果報
增長不善因者又復有人於貧窮時
不得聚集不善法菩薩見已作是思
量寧令貧窮莫令造作不善故於彼
等不與富樂由見其若得果報與餘
无量衆生作逼惱因故者又復有人
得大果報則苦惱無量衆生是故寧
令一身獨受貧苦於理為勝莫令苦
惱无量衆生是故不與富樂如是等
義偈中顯示此中業障导故生起善
根故善現前故聚集不善故逼惱餘
衆生故菩薩見其如此不與富樂即
是偈中業及导現前集惡逼惱他以
此顯示餘義可解釋增上慧學竟
攝大乘論釋論寂滅勝相勝語第九
論曰如是已說增上慧學勝相寂滅
勝相云何可見諸菩薩寂滅即是無
住處涅槃以捨離煩惱不捨生死共
依止轉依為相此中生死者是依他
性染汙分涅槃者即是依他性清淨
分依止者即是依他性具二分轉依

者即是依他性對治起時染汙分滅
清淨分顯
釋曰无住處涅槃相者即是捨離煩
惱不捨生死共依止轉依為相者住
此轉時不令煩惱得住然不捨生死
染分故名依他即此淨分故名涅槃
二分故即是彼依止轉依亦即此中
得成由此中對治起時染分不行淨
分行故
論曰復次此轉略說有六種一益力損
能轉由信解力住聞熏習故有慙微
煩惱行不行故二通達轉謂已入地
諸菩薩真實不真實顯現在前故乃
至六地三修習轉有障㝵一切相不
顯現真如顯現故乃至十地四果圓
滿轉无障㝵一切相不顯現最清淨
真如顯現得一切相自在故五下劣
轉諸聲聞等通達人无我故一向背
生死一向捨離生死六廣大轉諸菩
薩通達法无我故見生死即是寂靜
滅煩惱而不捨離故諸菩薩於下劣
轉中有何過失不念利益衆生事故
菩薩法應超過下乘同其解脫此是

過失諸菩薩於贍大轉中有何功德
於生死法中以自依止轉為依止故
得身自在於一切趣顯示一切身故
以種種調伏方便調伏安立於世間
果報及三乘中此為功德
釋曰此轉復有六種益力損能轉者
向梨耶識中染汙熏習損其能益對
治力是故得轉住解行地者住聞熏
習力已得轉依故若煩惱現行彼有
慚愧故現行煩惱熏習薄少通達轉
中真實不真實顯現者由正入地時
為真實顯現因故即於彼時得轉依
或時出觀此即為不真實顯現因乃
至六地修習轉者於應知障中有㝵
此菩薩已一切相不復顯現故得轉
依此轉乃至十地果圓滿轉中一切
障不復障㝵者此菩薩已一切相不
顯現无有一切障㝵見最清淨真如
故得此於一切相中得自在故得
依止由得此相自在故能作隨意利
益衆生事贍大轉者由於生死見其
寂靜煩惱即滅非有所捨但煩惱不
染由處染不染故不捨生死此有何

功德此曠大轉諸菩薩以自依止轉
依故於一切法得自在於一切趣中
顯示同一切身儱悷不調衆生以種
種調伏方便智調伏安立於富樂及
三乘中此為功德是中富樂者是世
間果報故
論曰為轉依此中有偈
凡夫覆真實　一切虛妄現　諸菩薩離妄
一切真實現　應知現不現　真實不真實
此依止轉已　名解脫如意　生死及涅槃
若平等智生　生死即涅槃　彼人得如是
即得於生死　非捨非非捨　亦即於涅槃
非得非非得
釋曰為顯轉依故說偈如諸凡夫由
无明故覆障真實虛妄顯現即是衆
生等相如是諸聖人真實顯現故捨
離衆生等相由斷虛妄无明故得如
是應知現不現真實不真實者虛
妄分別不顯現真實成就性顯現是
名轉依於轉依中虛妄不現行真實
現行此即是解脫相應名解脫如意
者如意欲行皆得解脫非如聲聞畢
竟涅槃猶如斬首得如是解脫生死

及涅槃若平等智生者於生死涅槃二種平等智生此二無有差別故者若即於彼時故復次生死涅槃云何得平等由煩惱為生死煩惱法无我菩薩通達此法無我智生見彼諸法皆无所有諸有生死即是涅槃見生死法即是涅槃寂靜若如是有何所得即得於生死非捨非非捨故非捨者由諸有生死即是涅槃故非非捨者捨故由於此中不染故見无所有故若得如是亦即於涅槃非得非非得由彼法不異涅槃是故非得由於彼法見其寂靜與涅槃无有差別是故非非得釋學果寂滅竟

攝大乘論釋論智勝相勝語第十之一

論曰如是已說寂滅勝相智勝相云何可見三種佛身故應知是智勝相謂自性身受用身變化身此中自性身者即是如来法身一切法中自在依止故受用身者此顯諸佛種種大集輪法身為依止清淨佛刹中受用大乘法果報故變化身者亦以法身為依止處兠率陁宫故及降生受欲

樂出家往外道中修行苦行正覺菩
提轉法輪入大涅槃所顯示故
釋曰智勝相此中解說即以三身顯
智勝相自性身為一切法自在依止
受用身者即以前所說自性身為所
依種種諸佛大集輪故得顯於清淨
佛剎中大乘修多羅等法為因故得
受用法樂此為依止復有別義為受
用清淨佛剎故及受用法樂故以此
為依止變化身中始從兜率陀宮乃
至入涅槃等者為顯示同天人法以
此為依止
論曰此中有欝陁那 隋云攝持
相得及自在　依止與攝持　差別德甚深
念業等佛身
何者為相諸佛法身略說有五種相
應知一轉依相謂一切障染汙分依
他性滅處為解脫一切障於一切法
得自在現前清淨分依他性顯故二
白法自體相六波羅蜜滿足得十自
在謂命自在心自在眾具自在此陁
那波羅蜜滿足故業自在生自在尸
羅波羅蜜滿足故勝解自在羼提波
羅蜜滿足故願自在毗離耶波羅蜜

滿足故神力自在五通所攝禪波羅
蜜滿足故智自在法自在般若波羅
蜜滿足故三无二相謂有無無二相
故一切法無所有此空相不无故有
為无為無二為相非業煩惱所為然
似有所為自在顯示故一異無二相
於中一切諸佛依止無差別然无量
身相續證正覺故此中有偈

我取无有故　依止无差別　前後次第證
假名說差別　性行別非虛　具无初無別
非一亦非多　无垢依止故

四常相謂真如清淨為相本願所引
佛事不休息故五不思議相此真如
清淨唯自證知世間譬喻不可得非
分別所行故

釋曰此嗢陁南偈中謂相得等此中
相者即法身相有五種應知轉依相
謂一切障染汙分依他性滅由染汙
分依他性滅故於一切障得解脫一
切法中自在現前清淨分依他性顯
者由於一切法得自在故依他性一
分清淨性即得顯現白法體相者謂
六波羅蜜圓滿故得法身十種自在

此是白法體於中命自在者欲得自
身齊幾許時住即能顯示應知心自
在者於尒許時住不為生死所染汙
故衆具自在者謂食等十種衆具諸
佛如念即得應知此三由陁那波羅
蜜圓滿為因應知如偈說
諸菩薩思惟　若淨若不淨　一切皆成善
是為意自在
業自在生自在由尸羅波羅蜜滿故
者攝因及所生果故又以此故身口
業自在轉應知由隨欲所生即彼業
現前生自在者謂生處自在轉應知
由於善惡等趣隨意欲生即能生故
尸羅因名為業尸羅果名為生由此
道理即得顯其自在故信解自在由
忍波羅蜜圓滿故者諸法皆隨心轉
故得隨所樂欲如所樂欲一切事悉
成就故願自在是毗離耶波羅蜜圓
滿果者由精進一切發行皆究竟一
切思量事悉成就故五通所攝神力
自在是禪波羅蜜圓滿果者由心有
堪能出生神通故智自在法自在是
般若波羅蜜圓滿果者般若力故安

立陰等及得此後一切種智無二相
中非有相者一切法无有相故非無
相者有空自性故有為无為無二相
者謂非有為自性非无為自性故於
中非業煩惱所生故非有為相亦是
有為相者於有為中巳得自在處
處顯示由此義故名有為相一異無
二為相者於法身中由依止无別是
故无異相由無量身得至故不得為
一相於此二中不可偏說故名無二
相此義以偈顯示我取无有故依止
無差別者於世中我取力故有身差
別於法身中无有我取故无差別者
身无差別云何有多佛前後次第並
依名說差別者由此無量身得故亦
有差別如此等義更以偈說性別者
諸菩薩有衆多由此差別故發行亦
異由發行差別故有衆多人菩提資
糧得圓滿是故若唯一佛餘人資糧
則應虛作具足者諸佛具作一切衆
生利益事謂安立於三乘中若諸佛
唯以佛乘安立衆生則所作佛事不
具足是故應有多佛如生死無初佛

大乘莊嚴經論第九卷 第十七張 與

亦如是若唯一佛即是有初是故非
一又彼依止無差別故亦不得為多
即是此無垢法界依止無差別此不
一異相由此道理即得顯示常相者
三因緣故此體常住為相真如清淨
以為佛體此即常住由此道理得顯
如来常住應知本願所引者由昔發
願作一切衆生利益事由此願所引
故佛體顯現是故彼願不虛此即常
住應知若謂如来作衆生利益事已
竟者此義不然以所作未究竟故即
於今時有無邊事謂一切衆生未般
涅槃故以此因緣故常住為相應知
雖如是等說已彼亦不可思議應知
此不可思議因緣今當顯示唯自證
知者諸佛自證彼體故由彼體唯自
證故非彼覺觀所能思量於世間中
亦无此比類以譬喻知故
論曰復次云何得㝡初證此法身總
相大乘法為所緣故无分別智及彼
後得智故五相善修於一切地中善
集資粮故破微細難破障故金剛譬
三摩提次此三摩提後離一切障即

得轉依
釋曰此中說得寂初得者由此體无
生以无為故若生即是無常金剛辟
三摩提者此三摩提猶如金剛能破
微細難破障故即得轉依者謂由此
金剛辟三摩提能轉依得法身
論曰復次法身有幾種自在而得至
自在略說有五種自在一國土自身
相好无邊聲无見頂自在由轉色聚
依故二无識嫌无量高大安樂行自
在由轉受聚依故三說一切名身句
身味身自在由轉想聚依故四變化
變易引大衆引白法自在由轉行聚
依故五鏡平等觀作所應作智自在
由轉識聚依故
釋曰此中顯示自在由轉色等五聚
依故得自在於中由轉色聚依故得
佛剎自在謂顯示金銀等隨意顯示
身自在謂於大衆輪隨諸衆生樂欲
顯示身應知相好等自在謂隨所樂
欲為彼顯示故即是無邊聲无見頂
等自在由轉受聚依故得無識嫌无
量高大安樂行自在者謂於无識嫌

無量高大等安樂行中得自在行故
於中无量者應知是種種故高大者
謂此樂超過三界樂故應知由轉想
聚依故於說名身等中得自在故由
取相想故緣於名言等而取其相轉
滅此想故由轉行聚依故於變化變
易引大衆引白法等故得自在於中
變化自在者謂隨意變化應知變易
者謂變易地等令成金等故引大衆
者應知隨其意引諸大衆謂引天夜
叉等衆故引白法者謂如意所欲則
白法現前應知由轉識聚依故得鏡
智平等智正觀智作所應作智於中
鏡智者所應知法雖不現前無忘失
如世間善習經書故平等智者於通
達時於一切衆生得平等心此即是
淨心應知正觀智者如典庫者於陁
羅尼三摩提門隨於何時何法作意
思惟於彼中智行无㝵故作所應作
智者謂顯示如從兜率陁乃至涅槃
於中顯現佛事
論曰應知法身為幾法所依止略說
有三種一種種佛住依止此中有二偈

攝大乘論釋論第九卷 第二十張 典

思十

得受五種自體喜　諸佛由證自界故
遠離五喜由不證　是故為喜應須證
堪能事成無有量　法味義利功德具
諸佛恒常見无盡　故得歡喜最无嫌
二種種受用身依止成熟諸菩薩故
三種種化身依止多為成熟諸聲聞
等故
釋曰應知有幾法依止法身於中種
種佛住依止者種種謂聖住天住梵
住等諸住所依止故或有人作是念
諸佛何須現化身以諸聲聞不證此
故離於五喜謂諸聲聞等不能證此
法身則遠離五種歡喜是故為喜應
須證者謂若欲求此歡喜取於證者
當勤修方便也此五種歡喜以第二
偈顯示堪能事成无有量法味義利
功德具者於中法身有堪能无量故
无量人得正覺者皆悉堪能平等應
知由得見此堪能無量故生於歡喜
及事成亦無量者若一佛作衆生利
益事即是一切佛事由諸佛多故事
亦无量由見此故生於歡喜法味者
由見了修多羅祇夜等十二部經法
故生勝歡喜義利功德具者謂財利

具成及功德具成於中財利具成者
謂隨所思念即得具足應知功德具
成者謂十力十八不共法等具成應
知也故得歡喜寂無失者寂者過三
界歡喜故无失者及習氣煩惱滅故
應知諸佛恒常見無盡者見此次前
所說四種歡喜乃至窮生死後際无
有滅盡雖入無餘涅槃亦无盡是故
諸佛別得最勝歡喜非餘聲聞法身
亦為受用身所依止何因緣得成受
用身依止若離此入地已上諸菩薩
不得成熟亦為化身所依止何因緣
得成化身依止多為成熟諸聲聞故
由下願樂諸聲聞等若離此不得成
熟故言多為者亦攝信行地諸菩薩
應知

論曰應知有幾佛法攝法身略說有
六種一清淨攝阿黎耶識轉已得此
法身故二果報攝色根轉已得果報
智故三樂攝轉欲行等樂已得無量
智樂故四自在攝種種業所攝自在
轉已得一切世界无㝵神通智自在
故五世流布攝一切見聞覺知世流
布言說轉已得令一切衆生心喜正

攝大乘論釋論第九卷 第二十二張 興

說智自在故六拔濟攝拔濟一切災
横過失轉已得拔濟一切衆生災横
過失智故此等六種佛法攝取諸佛
法身
釋曰若有法能攝法身今當顯示轉
何法故得此法身阿梨耶識轉已得
法身故者謂得法身及清淨故此法
身清淨名清淨攝果報攝者即是果
報所攝佛法色根轉者謂眼等色根
轉故得果報智者謂轉彼色根得果
報智故樂攝中欲行等樂轉者謂世
間欲行轉已得佛法樂故得无量智
故者即是遊於種種樂故自在攝中
種種攝業轉者如世間種種業謂田
作興生等轉此已得於一切世界中
無障㝵神通智故世流布攝者謂世
間見聞覺知等流布轉已於見聞等
中得自在由得歡悅一切衆生智故
拔濟攝者如世間王法苦惱事起或
以親友力財物力而得拔濟轉此已
得拔濟一切衆生一切苦惱智此拔
濟智離一切過失故

攝大乘論釋論卷第九

甲辰歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

攝大乘論釋論卷 第二十張 典